

وهكذا نفى عنهم القدرة على الإعجاز ، ونفى عنهم الولي
والنصير ، لكن ذكر ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ ..﴾ [٢٧] [العنكبوت] يعنى : من
الممكن أن يكون لهم ولي ونصير من الله تعالى ، فإن أرادوا الولي
الحق والنصير الحق فليؤمنوا بى ، فأننا وليهم وأنا نصيرهم .

وكانه سبحانه يقول لهم : إِنْ تَبْتِمُمْ وَرَجَعْتُمْ عَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ مِنْ
الْكُفْرِ واعتذرتُم عما كان منكم ، فأننا وليكم وأنا نصيركم .

وفى موضع آخر نال : ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [٢٨] [العنكبوت]
ولم يقل من دون الله ؛ لأن الموقف فى الآخرة ، والآخرة لا توبة فيها
ولا اعتذار ولا رجوع ، فقلوه ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ ..﴾ [٢٩] [العنكبوت]
لا تكون إلا فى الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ
يَسْأَلُونَ رَحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٣٠]

فإن أصر الكافر على كُفْرِهِ وعبادته للأصنام التى لا تنفع
ولا تضر ، ولم تُجد معه موعظة ولا تذكير فلا ملجأ له ولا منفذ له
إلى رحمة الله ؛ لأنه عبد أولياء لا ينفعونه بشيء وكفر بى ، فليس له
مَنْ يحميه منى ، ولا مَنْ ينصره من الأصنام التى عبدها ، فليس له
إلا اليأس .

واليأس : قَطْع الرجاء من الأمر ، وقد قطع رجاء الكافرين ؛
لأنهم عبدوا ما لا ينفع ولا يضر ، وكفروا بمن بيده النفع ، وبيده
الضرر .

وقلنا : إن المراد بآيات الله إما الآيات الكونية التي تُثبت قدرة الله ، وتلفت إلى حكمة الخالق - عز وجل - كالليل والنهار والشمس والقمر . أو آيات المعجزات التي تصاحب الرسل ! ليؤيدهم الله بها ويظهر صدقهم في البلاغ عن الله ! فكفروا بآيات القرآن الحاملة للأحكام .

وقد كفر هؤلاء بكل هذه الآيات ، فلم يُصدقوا منها شيئاً ، وما داموا قد كفروا بهذه الآيات ، وكفروا أيضاً بقاء الله في الآخرة : فرحمة الله بعيدة عنهم ، وهم يائسون منها .

لذلك كانت عاقبتهم ﴿ وَأَرْسَلْنَا لَهُمْ عَذَابَ الْآلِمِ ۝٧٣ ﴾ [العنكبوت]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ

أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝٧٤﴾

كنا ننتظر منهم جواباً منطقياً ، بعد أن دعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وبين لهم بطلان عبادة آلهتهم ، وأنها لا تضر ولا تنفع ، كان عليهم أن يجادلوه ، وأن يدافعوا عن آلهتهم ، وأن يظهرُوا حجتهم في عبادتهم .

إنما يأتي جوابهم دالاً على إفلاسهم ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ۝٧٤ ﴾ [العنكبوت] أمذا جواب على ما قيل لكم ؟ إنه مجرد هروب من المواجهة ، وإفلاس في الحجة ، إنه جواب من لم يجد جواباً ، وليس لديه إلا التهديد والتلويح بالقوة وبالبطش ، فهذه لغة من لا حجة عنده .

لكن . لماذا سمَّاه القرآن جواباً ؟ قالوا : لأنهم لو لم يتكلموا بهذا الكلام لقليل عنهم أنهم لم يلتفتوا إلى كلام نبيهم ولم يابھروا به . وأن كلامه لا وزن له ، ولا يُرد عليه ، فإن كان كلامهم لا يُعَد جواباً فهو في صورة الجواب ، وإن كان جواباً فاسداً .

وقولهم : ﴿ اقْتُلُوهُ .. ﴾ (٢٣) [العنكبوت] نعلم أن القتل هو هدم البنية هدماً يتبعه خروج الروح لأنها لا تجد بنية سليمة تسكنها ، أما الموت فتخرج الروح أولاً ، ثم تهدم البنية حين تقطل في التراب ، إذن : فهما سواء في أنهما هلاك .

وسبق أن أوضحنا هذه المسألة بلمية الكهرباء التي تضيء ، فالكهرباء لا توجد في اللمية ، إنما في شيء خارج عنها ، لكن يظهر أثر الكهرباء في اللمية إن كانت سليمة صالحة لاستقبال التيار ، فإن كسرتها فلا تجد فيها أثراً للكهرباء ولا تضيء . وقد تمنع عنها الكهرباء وهي سليمة .

ثم قالوا ﴿ أَوْ حَرِّقُوهُ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] وهل التحريق بعد القتل يُعَد ارتقاءً في العقوبة ؟ لا شك أن القتل أبلغ من التمريق ، فقد يُحرق شخص ، وتتم نجاته وإسعافه فلا يموت ، فالقتل تأكيد للموت ، أما التمريق فلا يعنى بالضرورة الموت ، فلماذا لم يقولوا فقط اقتلوه وننتهي المسألة ، أو يُصعدوا العقوبة فيقولوا : حرقوه أو اقتلوه ؟

إنهم بدأوا بأقصى ما عندهم من عقوبة لشدة حنقهم عليه فقالوا ﴿ اقْتُلُوهُ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] ثم تراءى لهم رأى آخر : ولماذا لا نحرقه بالنار ، فربما يعود ويرجع عن دعوته حينما يجد ألم التحريق ، وهذا

يَعْدُ كَسْبًا لَهُمْ ، وَتُحْسَبُ الْجَوْلَةُ لِصَالِحِهِمْ .

لكن مَنْ الذى قال ﴿ اقْتُلُوهُ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] ؟ من الأمر بالقتل ، وَمَنْ المأمور ؟ لقد اتفقوا جميعاً على قتله ، فالأمر والمأمور سواء ، وهذا واضح من الآية : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] فالقوم جميعاً تراططوا على هذه المسألة ، أو أن الأمر هم رؤساء القوم وكبارهم الذين ياتمرر الناس بأمرهم ، أما التنفيذ فمهمة الأتباع .

ونحن نرى ثورة الجمهور وانفعاله حينما تقع جريمة مثلاً ، فالكلمة يغضب ويقول : اقْتُلُوهُ ، اسجنوه ، فكلهم قائل ، وكلهم مقول له .

ثم يقول سبحانه ﴿ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] وهذا يعترض الفلاسفة : كيف والنار من طبيعتها الإحراق ؟ كيف يتخلف هذا القانون ؟ لكن كيف تكون معجزة إن لم تأت على هذه الصورة ؟

إن الحق سبحانه خلق الخلق وجعل فيه نواميس تفعل فعلها وتزدد مهمتها تلقائياً ، فالأرض مثلاً حينما تحرثها ، وتلقى فيها الحب ، ثم تروبها ، التاموس أن تثبت ، وحتى لا يظن ظان أن الكون إنما يسير على وفق هذه النواميس ، لا وفق قدرة الله نجد أنه سبحانه يخرق هذه النواميس ليثبت لنا قيوميته على خلقه وطلاقة قدرته فيه .

لذلك إن لم يكن لك رزق فى حركتك هذا ، فلا ينبت النباتات ، أو ينبت ثم تصيبه آفة أو إعصار فيهلكه قبل استوائه . إذن : فالمسألة قيومية لله تعالى وليست (ميكانيكا) .

وقد خرق الله نواميس الكون لموسى - عليه السلام - حينما ضرب البحر ، فصار كل فرق كالطود العظيم ، وتحولت سيولة الماء

إلى جبل صلب . وخرق نواميس الكون لإبراهيم حينما قال للنار : ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء]

وخرق النواميس ليثبت الإعجاز ، وليثبت أن يد الله تعالى لا تزال مسيطرة على ملكه سبحانه ، لا أنه خلق النواميس وتركها تعمل في الكون دون تدخل منه سبحانه كما يقول الفلاسفة . فالحق سبحانه خلق النواميس لتفعل ، ولكن قيومينه تعالى وقدرته تُعطل النواميس .

﴿ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [العنكبوت] ونذكر في قصة السفينة أن الله تعالى قال عنها : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [العنكبوت] آية وهنا قال ﴿ لآيَاتٍ .. ﴾ [العنكبوت] وهناك قال ﴿ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [العنكبوت] وهنا قال : ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [العنكبوت] فالاختلاف إذن بين السياقين في أمرين :

قال في السفينة ﴿ آيَةً .. ﴾ [العنكبوت] لأن العجيب في أمر السفينة ليس في صناعتها ، فمن رآها يمكن أن يصنع مثلها ، إنما الآية فيها أن الله تعالى أعلم بها قبل الحاجة إليها ، ثم منع عنها الزواجر والأعاصير أن تلعب بها وتغرق ركابها .

أما في مسألة الإحراق فعجائب كثيرة وآيات شتى ، فكان من الممكن ألا يمكتهم الله منه ، وكان من الممكن بعد أن أمسكوا به وألقوه في النار أن ينزل الله مطراً يطفىء نارهم وينجو إبراهيم . أو يسخر له من القوم أهل رافة ورحمة ينقذونه من الإلقاء في النار .

لكن لم يحدث شيء من هذا ، حيث أمكنهم الله منه حتى ألقوه في

النار وهي مشتعلة ، وهو مؤثق بالحيال ، ومع ذلك لم تُصِبه النار بسوء ، وظهرت الآيات بينات واضحات أمام أعين الجميع .

الأمر الآخر : قال هناك ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٥) ﴿[العنكبوت]﴾ لأن السفينة حينما رست ونجا ركبها ظلت السفينة باقية في مكانها يراها الناس جميعاً ويتأملونها ، فقد كان لها أثر باق قائم مُشاهد .

أما في مسألة إبراهيم - عليه السلام - فقال ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٤) ﴿[العنكبوت]﴾ لأن نجاة إبراهيم - عليه السلام - كانت عبرة لمن شاهدها فقط ، ونحن نؤمن بها لأن الله أخبرنا بها . ونحن مؤمنون بالله ، فهي آيات للمؤمنين بالله لا للعالمين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم
بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ
وَمَالَكُمْ مِّن نَّصِيرِينَ﴾ (٢٥)

المعنى : إن كنتم لم تؤمنوا بالآيات الكونية الدالة على قدرة الله ، ولم تؤمنوا بالمعجزة التي رأيتموها حين نجاتي ربي من النار ، وكان عليكم أن تؤمنوا بأنه لا يقدر على ذلك إلا الله ، فلماذا إصراركم على الكفر ؟

فلا بد أنكم كفرتم بالله وعبدتم الأصنام ، لا لأنكم مقتنعون

بعبادتها ، ولا لأنها تستحق العبادة ، إنما عبدتموها ﴿مُودَّةٌ بَيْنَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ (٢٥) [العنكبوت] يعنى : نفاقاً ينافق به بعضكم بعضاً ومجاملة ؛ لأنكم رأيتم رؤوس القوم فيكم يعبدونها فقلدتموهم دون اقتناع منكم بما تعبدون ، او مودةً لأياكم الاولين ، وسيراً على نهجهم ، كما حكى القرآن : ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ (٢٦) [الزخرف]

وفى آية أخرى ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ..﴾ (٢٧) [البقرة] لكن هذه المودة وهذه المجاملة وهذا النفاق عمرها (الحياة الدنيا) فحسب ، وفى الآخرة ستقطع بينكم هذه المودات : ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ..﴾ (٢٨) [الزخرف] يعنى : ستتقلب هذه المودة وهذه المجاملة إلى عداوة ، بل وإلى معركة حكاما القرآن : ﴿رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِن الْيَهُودِ وَالنَّاسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا ..﴾ (٢٩) [فصلت]

وقال : ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (٣٠) [البقرة]

ويقرر هنا أيضاً هذه الحقيقة : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ قَاصِرِينَ﴾ (٣١) [العنكبوت] ذلك لأن المقدمات التى سبقت كانت تقتضى أن يؤمنوا ، فما كان منهم إلا الإصرار على الكفر .

وفى الوقت الذى تنقلب فيه مودة الكافرين عداوةً تنقلب عداوة المؤمنين الذين تعاونوا على الطاعة إلى حُبٍّ ومودة ، فيقول المؤمن

لأخيه الذي جرّه إلى الطاعة وحمله عليها - على كره منه وضيق -
 جزاك الله خيراً لقد أنقذتني .

ولا ينتهى الأمر عند هذه العقوبة التى يؤعونها بأنفسهم من
 التبرؤ واللعن ، بل ينصرفون إلى عقوبة أشد ﴿ وَمَا رَأَيْتُمْ النَّارَ وَمَا لَكُمْ
 مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٢٥) [العنكبوت] ونلاحظ هنا أن الحق سبحانه لم يقل :
 وما لكم من دون الله ؛ لأن الكلام فى الآخرة حسيت لا توبة لهم
 ولا رجوع ، فقد انتفى أن يكون لهم ولى أو نصير من الله .

كذلك لا ناصر لهم من أوليائهم الذين عبدوهم من دون الله حيث
 يطلبون النصرة من أحجار وأصنام ، لا تنطق ولا تجيب .

وهكذا تنتهى هذه اللقطة السريعة من قصة سيدنا إبراهيم - عليه
 السلام - وله تاريخ طويل ، وهو شيخ المرسلين وأبو الأنبياء ، وإن
 أردت أن تمكى قصته لأخذت منك وقتاً طويلاً ، ويكفى أن الله تعالى
 قال عنه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ۖ ﴾ (١) .. (٢٢٠) [النحل]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ۖ

إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٦)

أى : أن قوم إبراهيم - عليه السلام - ظلوا على كفرهم ، والذى
 آمن به لوط - عليه السلام - وكان ابن أخيه ، وكانوا فى العراق ، ثم
 سينتقلون بعد ذلك إلى الشام .

وكلمة ﴿ فَآمَنَ لَهُ ۖ ﴾ (٢٦) [العنكبوت] حين تتبع كلمة آمن فى

(١) الأمة : الرجل الجامع للخير ، والأمة : الرجل المنفرد بدينه لا يشركه فيه أحد . [لسان
 العرب - مادة : أمم] .

القرآن الكريم نجد أنها تدور حول الأمن والطمأنينة والراحة والهدوء ، لكنها تختلف في المدلولات حسب اختلاف موقعها الإعرابي ، فهنا ﴿ فَأَمِنْ لَهُ .. ﴾ [العنكبوت] وهل يؤمن لوط لإبراهيم ؟ والإيمان كما نقول يؤمن بالله فما دام السياق ﴿ فَأَمِنْ لَهُ .. ﴾ [العنكبوت] فلا بد أن المعنى مختلف ، ولا يقصد هنا الإيمان بالله .

ومعنى (آمن) هنا كما في قوله تعالى عن قريش : ﴿ وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝٤ ﴾ [قريش] فالفعل هنا مُتَعَدٌ ، فالذي آمن الله ، آمن قريشاً من الخوف . وكذلك في قوله تعالى : ﴿ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ .. ﴾ [يوسف] ومعنى ﴿ فَأَمِنْ لَهُ .. ﴾ [العنكبوت] أي : صدقه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝١٧ ﴾ [يوسف] أي : بمصدق . أما آمنت بالله : اعتقدت وجوده بصفات الكمال المطلق فيه سبحانه .

ولوط لا يصدق بإبراهيم ، إلا إذا كان مؤمناً بإله أرسله ، فكانه آمن بالله ثم صدّقه فيما جاء به وقصة لوط عليه السلام لها موضع آخر نُصَلَّتْ فيه ، إنما جاء ذكره هنا ؛ لأنه حصيلة الصفقة الجدلية والجهادية بين إبراهيم وقومه ، فبعد أن دعاهم إلى الله ما آمن له إلا لوط ابن أخيه .

وأذكر أن الشيخ موسى - رحمة الله عليه - وكان يُدرس لنا التفسير ، وجاءت قصة لوط عليه السلام فقلت له : لماذا تُنسب رذيلة قوم لوط إليه فنقول : لوطي^(١) . وما جاء لوط إلا ليحارب هذه الرذيلة ويقضي عليها ؟

(١) جاء في : [لسان العرب - مادة : لوط] : لَاطَ الرَّجُلُ لَوَاطًا وَلَوَاطُ أَي : عَمِلَ عَمَلُ قَوْمِ لَوُطَ . وقال الليث : لوط كان نبياً بعثه الله إلى قومه فكذبوه راحشوا ما أحدثوا فاشتق الناس من اسمه فعلاً لمن فعل فعل قومه . .

فقال الشيخ : فماذا نقول عنها إذن ؟ قلت : إن اللغة العربية واسعة الاشتقاق . فمثلاً عند النسب إلى عبد الأشهل قالوا : أشهلي ، ولعبد العزيز قالوا : عيزي ، ولعبدنصر قالوا : بختي ، والآن نقول في النسب إلى دار العلوم دُرُعمي .. إلخ فلماذا لا تتبع هذه الطريقة ؟ فنأخذ القاف المفتوحة ، والواو الساكنة من قوم ، ونأخذ الطاء من لوط ، ثم ياء النسب فنقول (قَوْمِي) ونُجَنِّبُ نبي الله لوطاً عليه السلام أن ننسب إليه ما لا يليق أن يُنسب إليه .

وقد حضرت احتفالاً لتكريم طه حسين ، فكان مما قلته في تكريمه : (لك في العلم مبدأ طُحُفِي) ؛ لأنه كثيراً ما نجد بين العلماء اسم طه ، واسم حسين .

إذن : فقولته تعالى ﴿ فَأَمِّنْ لَهُ لُوطاً ۖ ۞ ﴾ (٢٦) [النكبات] جاءت جملة اعتراضية في قصة إبراهيم عليه السلام ؛ لأنه المحصلة النهائية لدعوة إبراهيم في قومه ؛ لذلك يعود السياق مرة أخرى إلى إبراهيم ﴿ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي ۖ ۞ ﴾ (٢٦) [النكبات] أي : منصرف عن هذا المكان ؛ لأنه غير صالح لاستقبال الدعوة .

ومادة هجر وما يُشتق منها تدلُّ على ترك شيء إلى شيء آخر ، لكن هَجَرَ تعني أن سبب الهَجَر منك وبرغبتك ، إنما هاجر فيها مضاعفة مثل شارك وقاتل ، والنبي ﷺ لم يهجر مكة ، إنما هاجر منها إلى المدينة .

وهذا يعني أنه لم يهاجر برغبته ، إنما آذاه قومه واضطروه للخروج من بلده ، إذن : فلم ندخل في الهجرة ، وهم طرف ثانٍ فيها .

لذلك يقول المصنبي :

إِنَّا تَرَحَّلْتُ عَنْ قَوْمٍ وَقَدْ قَدَرُوا أَلَّا تُقَارِقَهُمُ فَالرَّاحِلُونَ هُمُ



ومن دقة الأداء القرآني في هذه المسألة أن يسمي نقلة رسول الله من مكة إلى المدينة هجرة من الثلاثي ، ولا يقول مهاجرة ؛ لأنه ساعة يهاجر يكره المكان الذي تركه ، لكن هنا قال في الفعل : هاجر . وفي الاسم قال : هجرة ولم يقل مهاجرة .

وسبق أن ذكرنا أن هجرة المؤمنين الأولى إلى الحبشة كانت هجرة لدار آمن نحسب ، لا دار إيمان ، لأن رسول الله ﷺ حينما وجههم إلى الحبشة بالذات قال : « لَأَنْ فِيهَا مَلَكٌ لَا يُظْلَمُ عَنْده أَحَدٌ »^(١) .

وكانه ﷺ بسطت له خريطة الأرض كلها ، فاختار منها هذه البقعة ؛ لأنه قد تبين له أنها دار آمن لمن آمن من صحابته ، أما الهجرة إلى المدينة فكانت هجرة إلى دار إيمان ، بدليل ما رأيناه من مواقف الانصار مع المهاجرين .

ومنا يقول إبراهيم عليه السلام : ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي .. ﴾ (٢٦) [الحكمت] فالمكان إذن غير مقصود له ، إنما وجهة ربي هي المقصودة ، وإلا فلك أن تقول : كيف تهاجر إلى ربك ، وربك في كل مكان هنا وهناك ؟

فالمعنى : مهاجر امتثالاً لأمر ربي ومتوجه وجهة هو أمر بها ؛ لأنه من الممكن أن تنتقل من مكان إلى مكان بأمر رئيسك مثلاً ، وقد كانت لك رغبة في الانتقال إلى هذا المكان فتذهب بالموضوع ؛ لأنه

(١) عن أم سلمة أنها قالت : « لما ضافت علينا مكة ، وأودى أصحاب رسول الله ﷺ وفتنوا ورأوا ما يصيبهم من البلاء والفتنة في دينهم ، وأن رسول الله ﷺ لا يستطيع دفع ذلك عنهم . وكان ﷺ في منعة من قومه ومن معه ، لا يصل إليه شيء مما يكره مما ينال أصحابه . فقال لهم ﷺ : « إِنْ بَارِئُ الْحَبَشَةِ مَلَكٌ لَا يُظْلَمُ أَحَدٌ عَنْده ، فالحقوا ببلاد حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه » حديث طويل ، أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢٠٦/٢) وأورد ابن هشام في السيرة بنحوه (٢٢٦/١) .

حَقَّق رَغْبَةً فِي نَفْسِكَ ، فَأَنْتَ - إِذَنْ - لَا تَذْهَبُ لِأَمْرِ صَدْرِكَ ، إِنَّمَا لِرَغْبَةٍ عِنْدَكَ .

لِذَلِكَ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »^(١) .

فَالْمَعْنَى ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي .. ﴾ [العنكبوت] يَعْنِي : لَيْسَ الْإِنْتِقَالُ عَلَى رَغْبَتِي وَحَسَبِ هَوَايَ ، إِنَّمَا حَسَبِ الْوَجْهَةِ الَّتِي يُوجِّهُنِي إِلَيْهَا رَبِّي . وَانْكَرَ أَنَّهُ كَانَ لِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَاقِعٌ فِي تَارِيخِنَا ، وَكَانَ جَمَاعَةٌ مِنْ سَبْعِينَ رَجُلًا . وَقَدْ صَدَرَ مِمَّا أَمَرَ لَا يَنْتَسِبُ رَئِيسُنَا ، فَأَصْدَرَ قَرَارًا يَنْقُلُنَا جَمِيعًا وَشَتَّتُنَا مِنْ أَمَاكِنُنَا ، فَذَهَبْنَا عِنْدَ التَّنْفِيزِ نَسْتَعِظُفُهُ عَلَيْهِ يَرْجِعُ فِي قَرَارِهِ ، لَكِنَّهُ صَمِمَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : كَيْفَ أَكُونُ رَئِيسًا وَلَا أَسْتَطِيعُ إِنْفَاقَ أَمْرِي عَلَى الْمَرْؤُوسِينَ ؟

فَقَالَ لَهُ أَحَدُنَا وَكَانَ جَرِيئًا : سَنَذْهَبُ إِلَى حَيْثُ شِئْتَ ، لَكِنْ أَعْلَمُوا أَنْكُمْ لَنْ تَذْهَبُوا بِنَا إِلَى مَكَانٍ لَيْسَ قِيَهُ اللَّهِ .

وَكَانَتْ هَذِهِ هِيَ كَلِمَةُ الْحَقِّ الَّتِي هَزَّتْ الرَّجُلَ ، وَأَعَابَتْ إِلَيْهِ صَوَابَهُ ، فَالْحَقُّ لَهُ صَوْلَةٌ ، وَفَعَلًا سَارَتْ الْأُمُورُ كَمَا تَرِيدُ ، وَتَنَازَلَ الرَّئِيسُ عَنْ قَرَارِهِ .

فَمَعْنَى : ﴿ مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي .. ﴾ [العنكبوت] أَنَّ رَبِّي هُوَ الَّذِي يُوجِّهُنِي ، وَهُوَ سَبِيحَانَهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ . يُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ سَبِيحَانَهُ : ﴿ فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَهُوَ وَجْهُ اللَّهِ .. ﴾ [البقرة] وَكَأَنَّ الْحَقَّ سَبِيحَانَهُ يَقُولُ لَنَا : أَعْلَمُوا أَنَّنِي مَا وَجَّهْتُكُمْ فِي صَلَاتِكُمْ إِلَى الْكَعْبَةِ إِلَّا لِأَتؤكدَ هَذَا

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (١) . وَكَانَ مُسْلِمٌ فِي مُسْنَدِهِ (١٩٠٧) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَلَوْلَا « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » رَأَيْنَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى .

المعنى : لآنك تتجه إليها من أى مكان كنت ، ومن أية جهة فحيثما توجهت فهي قبلك .

ثم يقول : ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [العنكبوت] اختار الخليل إبراهيم - عليه السلام - من صفات ربه ﴿ الْعَزِيزُ .. ﴾ [العنكبوت] أى : الذى لا يُغلب وهو يُغلب . وهذه الصفة تناسب ما كان من محاولة إحراقه ، وكأنه يقول للقوم : أنا ذاهب إلى حضن من لا يُغلب .

و ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ [العنكبوت] أى : فى تصرفاته ، فلا بد أنه سبحانه سينقلنى إلى مكان يناسب دعوتى ، وأناس يستحقون هذه الدعوة بما لديهم من آذان صاغية للحق ، وقلوب وافتدة متشوقة إليه ، وتنتظر كلمة الحق التى أعرضتم أنتم عنها .

ثم يقول الحق سبحانه :

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ
النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَايَتُهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾

وجاء وقت الجزاء لينال إبراهيم - عليه السلام - من ربه جزاء صبره على الابتلاء ، وثباته على الإيمان ، ألم يقل لجبريل لما جاءه يعرض عليه المساعدة وهو فى طريقه إلى النار : يا إبراهيم ، ألك حاجة ؟ فيقول إبراهيم : أما إليك فلا^(١) . لذلك يجازيه ربه ، ويخرق

(١) أخرج ابن جرير عن معتمر بن سليمان التميمي عن بعض أصحابه قال : جاء جبريل إلى إبراهيم وهو يرثق ليلقى فى النار قال : يا إبراهيم ، ألك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا . [أورده السيوطي فى الدر المنثور ٦٤٩/٥] .

له النواميس ، ويواليه بالنعم والآلاء ، حتى مدحه سبحانه بقوله :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ^(١) لِلَّهِ .. (١٢٠) ﴾ [النحل]

وكان عليه السلام رجلاً خاملاً في القوم ، يدلل قولهم عنه لما حطّم أصنامهم : ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (١٢٠) ﴾ [الأنبياء] فهو غير مشهور بينهم ، مُهْمَلُ الذَّكْرِ ، لا يعرفه أحد ، فلما والى الله والاه وقال : لأجعلنك خليل الله وشيخ المرسلين ولأجرين ذكرك ، بعد أن كنت مغفوراً على كل لسان ، وما نحن بذكره عليه السلام في التشهد في كل صلاة .

واقرا قول إبراهيم في دعائه لربه : ليؤكد هذا المعنى : ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٤) ﴾ [الشعراء] وكأنه يقول : يا رب إن قومي يستقلونني ، فاجعل لي ذكراً عندك .

ومعلوم أن للتنازل والتكاثر نواميس ، فلما أن أنجبت السيدة هاجر إسماعيل - عليه السلام - غضبت الحرة سارة : كيف تنجب هاجر وهي الأمة وتتميز عليها ^(٢) ، لكن كيف السبيل إلى الإنجاب وسنّها تسعون سنة ، وسن إبراهيم حينئذ مائة ؟

قانون الطبيعة ونواميس الخلق تقول لا إنجاب في هذه السن ، لكن ساخرق لك القانون ، وأجعلك تُنجب هبة من عندي ﴿ وَوَعَدْنَا لَهُ

(١) القنوت . الطاعة والدعاء . [الفاموس القويم ١٣٤/٢] . وقال ابن سيده : القانت : القانت : القائم بجميع أمر الله تعالى . وقال ابن منظور . القنوت الخضوع والإقرار بالعبودية والقيام بالطاعة التي ليس معها محصية [لسان العرب - مادة : قنت] .

(٢) ذكرت التوراة هذا : « رأت سارة ابن هاجر المصرية الذي ولدته لإبراهيم يمزح . فقالت لإبراهيم : اطرد هذه الجارية وابنها لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني إسماعيل . فقبح الكلام جداً في عيني إبراهيم لسبب ابنه . فقال الله لإبراهيم : لا يقبح في عينيك من أجل الغلام ومن أجل جاريته . في كل ما تقول لك سارة اسمع لقولها لأنه بإسحاق يدعى لك نسل . وابن الجارية أيضاً ساجعله أمة لأنه نسل » [سفر التكوين ١٦ : ٩ - ١٢] .



إِسْحَاقَ .. (٢٧) ﴿ [النكبات] ثم ﴿ وَيَعْقُوبَ .. (٢٧) ﴾ [النكبات]

والى آية أخرى قال : ﴿ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً .. (٢٧) ﴾ [الأنبياء]

أى : زيادة ، لأنه صبر على ذبح إسماعيل ، فقال له ربه : ارفع يدك فقد أديت ما عليك ، ونجحت فى الامتحان ، فسوف أفديه لك ، بل وأهلك أخاك له ، وسأعطيك من ذريته يعقوب .

وسأجعلهم فضلاً عن ذلك رسلاً ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ .. (٢٧) ﴾ [النكبات] لذلك حين تستقرىء موكب الأنبياء تجد جمهورهم من ذرية إبراهيم عليه السلام كل من جاء بعده من ذريته^(١) .

والذرية المذكورة هنا يُراد بها إسحق ويعقوب ، وهما الموهبان من سارة ، أما إسماعيل فجاء بالقانون العام الطبيعى الذى يشترك فيه إبراهيم وغيره .

وكان الحق - سبحانه وتعالى - فى هذه المسألة يُدلل على طلاقة القدرة بأسباب تظهر فيها قدرة المسبب ، فيقول لإبراهيم : إن كان قومك قد كفروا بك ولم يؤمنوا ، فسأهبك ذرية ليست مؤمنة مهدي فحسب ، إنما هادية للناس جميعاً .

وإذا كانت ذرية إسحق ويعقوب قد أخذت أربعة آلاف سنة من موكب النبوات ، فقد جاء من ذرية إسماعيل خاتم الأنبياء وإمام المتقين محمد ﷺ ، وستظل رسالته باقية خالدة إلى يوم القيامة ،

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٢٢٩/٧) : « فلم يبعث الله نبياً بعد إبراهيم إلا من صلبه . ووجد الكتاب ، لانه أراد المصدر كالنبوة ، والمراد التوراة والإنجيل والفرقان ، فهو عبارة عن الجمع . فالنوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم ، والإنجيل على عيسى من ولده ، والفرقان على محمد من ولده ﷺ » .

فالرسل من ذرية إسحق كانوا متفرقين في الأمم ، ولهم أزمان محددة ، أما رسالة محمد فعامة للزمان والمكان ، لا معقب له برسول بعده إلى يوم القيامة .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْكِتَابَ .. (٢٧) ﴾ [العنكبوت] أي : الكتب التي نزلت على الأنبياء من ذريته ، وهي : القرآن والإنجيل والتوراة والزيور .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا .. (٢٧) ﴾ [العنكبوت] قالوا : إنه كان خامل الذكر فنُبِغ شأنه وعلا نكره ، وكان فقيراً ، فأغناه الله حتى حدث المحدثون عنه في السير أنه كان يملك من الماشية ما يسأم الإنسان أن يعدّها ، وكان له من كلاب الحراسة اثنا عشر كلباً .. إلخ وهذا أجره في الدنيا فقط ^(١) .

﴿ وَإِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمُنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) ﴾ [العنكبوت] يعني : لن نقول له أنه هبّ طيباتك في حياتك الدنيا ، بل هو في الآخرة من الصالحين ، وهذا مُتَعْنَى الأنبياء . إذن : فأجره في الدنيا لم يُنْقَص من أجره في الآخرة .

لكن ، لماذا وصف الله نبيه إبراهيم في الآخرة بأنه من الصالحين ؟ قالوا : لأن إبراهيم أثر عنه ثلاث كلمات يسميها المتصيّبون للأخطاء ، ثلاث كذبات أو ذنوب : الأولى قوله لملك مصر

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٤١١/٣) ما يقرب من مائة من تفصيل ، فقال : « كان له في الدنيا الرزق الواسع الهنيء ، والمنزل الرحب ، والسود العذب ، والزوجة الحسنة الصالحة ، والثناء الجميل ، والذكر الحسن ، وكل أحد يحبه ويتولاه » . أما القرطبي فقال في تفسيره (٥٢٢٩/٧) : « يعني : اجتماع أهل الملل عليه ، قال عكرمة » . وقال ابن عباس : « إن الله رضى أهل الأديان بدينه ، فليس من أهل دين إلا رهم يتولون إبراهيم ويرضون به » . وفي قول آخر عنه « الولد الصالح والثناء » . ذكرهما السيوطي في الدر المنثور (٤٥٩/٦) .

لما سأله عن سارة قال : أختي ، والثانية لما قال لقومه حينما دَعَوْهُ للخروج معهم لعبيدهم : إني سقيم^(١) . والثالثة قوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا .. ﴾ [الأنبياء] أي : عندما حطَّم الأصنام .

ويقول هؤلاء المتصيدون : إنها أقوال منافية لعصمة الأنبياء . لكن ما قولكم إنَّ كان صاحب الأمر والحكم شهد له بالصلاح في الآخرة ؟

ثم إن المتأمل في هذه الأقوال يجدها من قبيل المعارض التي قال عنها النبي ﷺ : « إِنْ فِي الْمَعَارِضِ لَمَنْدُوحَةٌ عَنِ الْكُذْبِ »^(٢) فقولُه عن سارة : إنها أختي ، هي فعلاً أخته في الإيمان ، وربما لو قال زوجتي لقتله الملك ليتزوجها هو .

أما قوله ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ [الصافات] فهو اعتذار عن مشهد كافر لا ينبغي للمؤمن حضوره ، كما أنَّ السَّقَمَ يكون للبدن ، ويكون للقلب فيحتمل أن يكون قصده سقيم القلب لما يراه من كفر القوم .

وقوله ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا .. ﴾ [الأنبياء] أراد به إظهار الحجة وإقامة الدليل على بطلان عبادة الأصنام ، فأراد أن يُنطقهم هم بما يريد أن يقوله : ليقررهم بأنها أصنام لا تضر ولا تنفع ولا تتحرك .

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم رضي الله عنه قال : أرسل إلي ملكهم فقال : إن غدًا عيدنا فأخرج . قال : فنظر إلى نجم ، فقال : إن ذا النجم لم يطلع قط إلا طلع بسقم لي فتولوا عنه مدبرين . [الدر المنثور في التفسير بالمأثور ١٠٠/٧] .

(٢) أخرجه ابن عدي في « الكلل في ضعف الرجال » (٩٦/٣) من حديث عمران بن حصين ، وفيه داود بن الزبورقان . قال البخاري : مقارب الحديث . وقيل النسائي : ليس بثقة . قال ابن عدي : هو في جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْفَاحِشَةَ
مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨)

هنا ينتقل السياق من قصة إبراهيم لقصة ابن أخيه لوط ، ونلاحظ أن القرآن في الكلام عن نوح وإبراهيم ولوط بدأ الحديث بذكره أولاً ، وعادة القرآن حينما يتكلم عن الرسل يذكر القوم أولاً ، كما قال تعالى : ﴿وَأِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ..﴾ (٦٥) [الأعراف] ، ﴿وَأِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ..﴾ (٧٢) [الأعراف] ، ﴿وَأِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ..﴾ (٨٥) [الأعراف]

فأولاً : لأن قوم نوح ، وقوم إبراهيم ، وقوم لوط لم يكن لهم اسم معروف ، فذكر أنبياءهم أولاً ، أما عاد وثمود ومدين فاسماء لأتاس معروفين ، ولهم قرى معروفة ، فالأصل أن القوم هم المقصودون بالرسالة والهداية ؛ لذلك يُذكر أولاً فهم الأصل في الرسالة ، أما الرسول فليست الرسالة وظيفتها جعلها الله لراحد من الناس .

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨) [النكبات] وسمى خميسة قومه فاحشة ؛ لذلك قال العلماء في عقوبتها : يصير عليها ما يصير على الفاحشة من الجزاء ؛ لأن الحق سبحانه سمى الزنا فاحشة فقال ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ..﴾ (٢٢) [النساء] والزنا شرع له الرجم ، وكذلك يكون جزاء مَنْ يفعل فعلة قوم لوط الرجم .

وقوله : ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨) [النكبات]

﴿ أَيْتَكُمْ لَتَأْتُوا الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ
وَتَأْتُوا فِي نَكَاحِكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ
قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ﴿٢٩﴾

لذلك ، فالجماعة الذين كانوا ينادون بتشريع للمرأة يسمح للرجل بأن يأتيها كيفما يشاء ، احتجوا بقوله تعالى : ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتِ مُحْتَمِلَةٌ ۖ ﴾ (١٢٣) [البقرة]

ونقول لهؤلاء : لقد أخطأتم في فهم الآية ، فالْحَرْثُ هو الزرع
المستنبت من الأرض ، فمعنى ﴿أَنْتُمْ﴾ (٢٢٣) ﴿البقرة﴾ أى :
أنهم حرث ، إذن : فاحتجاجهم باطل ، وبطلانه يأتي من عدم فهمهم
لمعنى الحرث ، وعليه يكون المعنى ائتوهم على أى وجه من الوجوه
شريطة أن يكون في مكان الحرث .